

3. Из отчета уполномоченного по Совету по делам религиозных культов при СМ СССР Гомельской области Н. Т. Степанова председателю Совета по делам религий при СМ СССР В. А. Куроедову о соблюдении религиозной обрядности, доходности Гомельского общества старообрядцев белокриницкого согласия, деятельности незарегистрированных религиозных групп старообрядцев в области // Государственный архив Гомельской области (ГАГО). – Ф. 1354. – Оп. 5. – Д. 82. – Л. 9, 15–18, 20, 34. – Оpubл.: \_Старообрядцы на Гомельщине (1918–1991): документы и материалы / сост.: З. А. Александрович [и др]; под ред. В. П. Пичукова. – Минск: А. Н. Янушкевич, 2017. – С. 221–224.

4. Из информационного отчета уполномоченного Совета по делам религий при СМ СССР по Гомельской области И. Потапова в Совет по делам религий при СМ СССР о деятельности религиозного общества старообрядцев в Гомеле и состоянии религиозной обрядности в области // ГАГО. – Ф. 1354. – Оп. 5. – Д. 101. – Л. 54, 65–67, 89. – Оpubл.: \_Старообрядцы на Гомельщине (1918–1991): документы и материалы/ сост.: З. А. Александрович [и др]; под ред. В. П. Пичукова. – Минск: А. Н. Янушкевич, 2017. – С. 239–240.

5. Из отчета уполномоченного Совета по делам религий при СМ СССР по Гомельской области И. Потапова в Совет по делам религий при СМ СССР о деятельности религиозного общества старообрядцев в Гомеле // ГАГО. – Ф. 1354. – О. 5. – Д. 96. – Л. 34, 52–55, 96. – Оpubл.: \_Старообрядцы на Гомельщине (1918–1991): документы и материалы/ сост.: З. А. Александрович [и др]; под ред. В. П. Пичукова. – Минск: А. Н. Янушкевич, 2017. – С. 235 – 237.

УДК 271.22-9(497.11)«198»

**М. И. Мокшина**

ГГУ имени Ф. Скорины, г. Гомель

## **СЕРБСКАЯ ПРАВОСЛАВНАЯ ЦЕРКОВЬ И ВОЗРОЖДЕНИЕ КОСОВСКОГО МИФА ВО ВТОРОЙ ПОЛОВИНЕ 1980-х ГОДОВ**

*В статье рассматривается участие Сербской православной церкви в национальном движении на территории Югославии во второй половине 1980-х годов. Показана ее роль в возрождении и популяризации косовского мифа. В статье использованы материалы церковной периодической печати.*

Религиозная принадлежность имеет определяющее значение в национальной самоидентификации народов, живущих на территории бывшей Югославии. Подъем национальных движений во второй половине 1980-х гг. сопровождается и усилением роли церкви в жизни общества в югославских республиках. Сербская православная церковь в этот период начинает активно участвовать в политической жизни страны. Выступает в качестве объединяющего духовного центра всех сербов, живущих в разных югославских республиках. Эту же задачу выполняет возрожденный сербскими властями этого периода косовский миф. В его основе лежит битва на Косовом поле 15 июня 1389 года, где сразились войска сербского князя Лазаря и его союзников и армия османского султана Мурада I. Обе стороны понесли огромные потери, ни Лазарь, ни Мурад не пережили битвы, ресурсы сербов оказались истощены. Вскоре после битвы последние независимые христианские княжества на Балканах стали вассалами Османской империи, что, по сути, означало прекращение их независимой государственности на следующие четыреста с лишним лет. По мотивам битвы в народном эпосе сложился Косовский цикл, согласно которому перед битвой Лазарю явился ангел, который предложил ему выбрать между царством земным и Небесным. Лазарь выбрал Царство Небесное и вечное спасение для себя и своего народа и повел свои войска в бой, зная, что проиграет и погибнет. Князь Лазарь был причислен к лику православных святых уже в конце 14 века. С 19 столетия, во время сербского национального возрождения, тема Косово, «Небесной Сербии» и избранности сербского народа заняла важное место в национальном самосознании сербов.

Традиция интерпретации Косовской битвы как своеобразного сербского коллективного подражания Христу была заложена в 1930-е годы сербским архиепископом и теологом Николаем Велимировичем. Велимирович писал о Косово, которое «превратило сербов в великий народ», как о сербской Голгофе и в то же время как о «национальном воскресении, духовном и моральном» [1, с. 95–98].

Во второй половине 1980-х СПЦ активно поддерживает возрождение косовского мифа сербскими политиками.

Началом возвращения Сербской православной церкви на публичную сцену считают 1982 год, когда 21 священник подписали «Обращение», адресованное высшим государственным органам Сербии и Югославии, Архиерейскому Собору и Синоду. В нём указывалось на необходимость защиты сербского народа в Косово и Метохии. После этого Сербская православная церковь будет все больше поднимать

вопрос о Косово в качестве основного политического вопроса, а также о положении сербов в других частях Югославии, особенно в Хорватии и Боснии и Герцеговине [2].

Косово становится регулярной темой в информационных бюллетенях Сербской православной церкви. На эту тему много писал иеромонах Атанасий Йевтич, чьи тексты приобрели большую известность в официальных церковных СМИ. Среди известных текстов: «Из Косово и вокруг Косово», 1982 г., в котором говорится об истреблении сербского народа на территории южной сербской провинции, затем, в конце 1983 г. «От Косово до Ядовны», в котором проводится параллель со страданиями сербского народа в различных частях Югославии. В 1987 году публикуется «Косовский завет», в котором иеромонах Атанасий говорит о том, что в Косовском цикле отражены основные христианские истины: «Ищите Царство Божие и правду его, а остальное придёт к вам». Именно в этом состоит Лазарев и сербский православный Косовский завет, по мнению автора [3, с. 49].

В рамках подготовки к празднованию 600-летия Косовской битвы. Сербская православная церковь решила перенести мощи князя Лазаря в Грачаницкий монастырь. В течение 1988 года мощи князя провезли по Зворницко-Тузланской, Шабацко-Валевской, Шумадийской и Жичской епархиях, и повсеместно встречались большим количеством людей. После этого мощи Святого Лазаря были торжественно возвращены в монастырь Грачаница в Косово. Патриарх Герман и высшее духовенство СПЦ присутствовало не только на самом праздновании, но и принимали активное участие в его подготовке [4]. По этому случаю тогдашний епископ Шабац-Валевской епархии Йован Велимирович выпустил послание. В котором называет Косовскую битву наиважнейшей вехой в истории сербского народа. Проводит аналогии между Тайной вечерей и вечерей у Лазаря накануне битвы. В послании есть термин «Небесная Сербия», который впоследствии используется многими: «Князь Лазарь и Косовская битва сотворили Небесную Сербию, которая на сегодняшний день превратилась в невероятную небесную страну. Если мы просто возьмём невинных жертв последней войны: миллионы и миллионы сербов, женщин, детей, стариков, которые были замучены усташами, то можно представить насколько велика «Небесная Сербия». Перед нами стоит вопрос права на святую Косовскую землю. Вернувшись к косовскому завету, косовской идее, только так сербы смогут вернуться в свои опустевшие очаги. В этом единственное решение косовского кризиса». [5, с. 3–5] Епископ отмечает, что провезенные по территории Сербии и Боснии и

Герцеговины мощи Святого Лазаря, есть огромный вклад в духовное возрождение сербского народа, возвращение его к косовскому завету.

Также в 1988 году в журнале «Глас Цркви» выходят ряд статей посвященных Косовской битве: «Гайна Косова» (доктор Марко Маркович), «Косовская мысль и определение епископа Николая» (иеромонах Атанасий Йевтич), «О народах избранных и принесенных в жертву» (Энрике Иосиф). В последней статье Энрике Иосиф сравнивает сербов с евреями, называя и тот и тот народ богоизбранными, но судьба которых полна жертв и страданий.

В день Святого Вита (день битвы на Косовом поле) 1989 года «Глас Цркви» представляет свое «Предложение о сербской церковно-национальной программе», в котором говорится, что церковь не собирается делить политическую власть в государстве, но и не может оставаться аполитичной. В условиях социально-политического, экономического, демократического обновления для выхода из кризиса государству необходима сильная церковь. «Нет сильного государства, без сильной церкви!». В программе подчеркивалось, что СПЦ видит будущую Сербию в Европе. Но в истинной христианской Европе, где Бог и человек едины, где правит не чёрствая демократия, или старая теократия, а созидательная и истинная теодемократия [6].

Таким образом, Сербская православная церковь принимала значительное участие в подъёме националистического движения среди сербов накануне распада Югославии, что усиливало межэтническую напряженность в регионах со смешанным населением. Выступления в защиту святости косовской земли для сербского народа со стороны Сербской православной церкви, а также деятельность сербских политиков, вызывали негативную реакцию со стороны преимущественно албанского населения этой территории.

### **Список источников и литературы**

1. Сербская церковь и национальная идея. Мария Фалина [Электронный ресурс]. – Режим доступа: [https://carnegieendowment.org/files/PeC\\_59\\_90-101.pdf](https://carnegieendowment.org/files/PeC_59_90-101.pdf). – Дата доступа: 23.10.2019.
2. Srpska pravoslavna crkva i Jugoslavija. Srđan Barišić [Электронный ресурс]. – Режим доступа: [http://www.yuhistorija.com/serbian/kultura\\_religija\\_txt00c5.html](http://www.yuhistorija.com/serbian/kultura_religija_txt00c5.html). – Дата доступа: 23.10.2019.
3. Иеромонах Атанасје Јевтић Косовски завет / Јевтић Атанасје// Глас цркве. – 1987. – № 2. – С. 45–49.

4. Milorad Tomanić. Srpska crkva u ratu i ratovi u njoj. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.bosnafolk.com/pdf/spc.pdf>. – Дата доступа: 23.10.2019.

5. Посланица Епископа Јована // Глас Цркве. – 1988. – № 4. – С. 3–5.

6. Предлог Српске Црквенационалног програма // Глас Цркве. – 1989. – №3. – С. 3–12.

УДК 2-4:316.612(476.2)

**В. А. Одиноченко**

ГГУ имени Ф. Скорины, г. Гомель

## **РЕЛИГИЯ КАК ФАКТОР ФОРМИРОВАНИЯ ЛИЧНОСТИ В УСЛОВИЯХ СОВРЕМЕННОЙ БЕЛАРУСИ**

*В условиях происходящей в современной Беларуси системной трансформации возрастает роль религии в формировании личности. При всем внешнем сходстве христианских и коммунистических принципов поведения, они имеют различное онтологическое основание. В настоящее время одним из действенных механизмов формирования личности является последовательное осуществление свободы совести.*

Происходящая в современной Беларуси системная трансформация общества затронута также и религиозную сферу. Причем здесь она имеет радикальный характер, который должен быть выявлен посредством философского анализа изменений. Внешне отношение к религиозным организациям на официальном уровне изменилось на прямо противоположное: раньше они преследовались и вытеснялись из общественной жизни, теперь с ними ведется сотрудничество, и они поддерживаются властью. Ярко выражен доброжелательный характер к религии также и в общественном сознании. Он сформировался в период «перестройки» и определялся прежде всего восприятием верующих сквозь призму их преследований в годы Советской власти. В последнее время, когда позиции религиозных организаций в обществе укрепились, и они стали высказываться по острым социальным проблемам (методам регулирования рождаемости, эвтаназии, ювенальной юстиции, отношении к сексуальным меньшинствам и т.д.), и вошли в конфронтацию с взглядами, проповедуемыми недавно возникшими в Беларуси общественными движениями, отношение к ним стало более